

فتح القدير

أنزل اﻥ هذه الآية ردا على الكفار لما أنكروا ما ضربه سبحانه من الأمثال كقوله : { مثلهم كمثل الذي استوقد نارا } وقوله : { أو كصيب من السماء } فقالوا اﻥ أجل وأعلا من أن يضرب الأمثال وقال الرازي : إنه تعالى لما بين الدليل كون القرآن معجزا أورد ها هنا شبهة أورد ها الكفار قدحا في ذلك وأجاب عنها وتقرير الشبهة أنه جاء في القرآن ذكر النحل والعنكبوت والنمل وهذه الأشياء لا يليق ذكرها بكلام الفصحاء فاشتمال القرآن عليها يقدر في فصاحته فضلا عن كونه معجزا وأجاب اﻥ عنها بأن صغر هذه الأشياء لا تقدر في الفصاحة إذا كان ذكرها مشتملا على حكمة بالغة انتهى ولا يخفاك أن تقرير هذه الشبهة على هذا الوجه وإرجاع الإنكار إلى مجرد الفصاحة لا مستند له ولا دليل عليه وقد تقدمه إلى شيء من هذا صاحب الكشف والظاهر ما ذكرناه أولا لكون هذه الآية جاءت بعقب المثلين اللذين هما مذكوران قبلهما ولا يستلزم استنكارهم لضرب الأمثال بالأشياء المحقرة أن يكون ذلك لكونه قادحا في الفصاحة والإعجاز والحياء : تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاب به ويذم : كذا في الكشف وتبعه الرازي في مفاتيح الغيب وقال القرطبي : أصل الاستحياء الانقباض عن الشيء والامتناع منه خوفا من مواجهة القبيح وهذا محال على اﻥ انتهى وقد اختلفوا في تأويل ما في هذه الآية من ذكر الحياء ف قيل : ساغ ذلك لكونه واقعا في الكلام المحكي عن الكفار وقيل : هو من باب المشاكلة كما تقدم وقيل : هو جار على سبيل التمثيل قال في الكشف : مثل تركه تخيب العبد وأنه لا يرد يديه صفرا من عطائه لكرمه بترك من يترك رد المحتاج إليه حياء منه انتهى وقد قرأ ابن محيص وابن كثير في رواية عنه ويستحي بياء واحدة وهي لغة تميم وبكر بن وائل نقلت فيها حركة الياء الأولى إلى الحاء فسكنت ثم استثقلت الضمة على الثانية فسكنت فحذفت إحداهما لالتقاء الساكنين وضرب المثل : اعتماده وصنعه وما في قوله : 26 - { ما بعوضة } إبهامية أي موجبة لإبهام ما دخلت عليه حتى يصير أعم مما كان عليه وأكثر شيوعا في أفرادده وهي في موضع نصب على البدل من قوله : { مثلا } و { بعوضة } نعت لها لإبهامها قاله الفراء والزجاج وثعلب وقيل : إنها زائدة وبعوضة بدل من مثل ونصب بعوضة في هذين الوجهين ظاهر وقيل : إنها منصوبة بنزع الخافض والتقدير : أن يضرب مثلا ما بين بعوضة فحذف لفظ بين وقد روي هذا عن الكسائي وقيل إن يضرب بمعنى يجعل فتكون بعوضة لفظ بين وقد روي هذا عن الكسائي وقيل إن يضرب بمعنى يجعل فتكون بعوضة المفعول الثاني وقرأ الضحاك وإبراهيم بن أبي عبلة ورؤبة بن العجاج بعوضة بالرفع وهي لغة تميم قال أبو الفتح : وجه ذلك أن ما اسم بمنزلة الذي وبعوضة رفع على إضمار المبتدأ ويحتمل أن تكون

ما إستفهامية كأنه قال تعالى : { ما بعوضة فما فوقها } حتى لا يضرب المثل به بل يدان لمثل بما هو أقل من ذلك بكثير والبعوضة فعولة من بعض : إذا قطع يقال : بعض وبضع بمعنى والبعوض : البق الواحدة بعوضة سميت بذلك لصغرها قاله الجوهري وغيره وقوله : { فما فوقها } قال الكسائي وأبو عبيدة وغيرهما فما فوقها وإِ أَعْلَم ما دونها : أي أنها فوقها في الصغر كجناحها قال الكسائي : وهذا كقولك في الكلام أتراه قصيرا فيقول القائل : أو فوق ذلك أي أقصر مما ترى ويمكن أن يراد فما زاد عليها في الكبر وقد قال بذلك الجماعة قوله : { فأما الذين آمنوا } أما حرف فيه معنى الشرط وقدره سيبويه بمهما يكن من شيء فكذا وذكر صاحب الكشف أن فائدته في الكلام أنه يعطيه فضل توكيد وجعل تقدير سيبويه دليلا على ذلك والضمير في { أنه } راجع إلى المثل و { الحق } الثابت وهو المقابل للباطل والحق واحد الحقوق والمراد هنا الأول وقد اختلف النحاة في { ماذا } ف قيل : هي بمنزلة اسم واحد بمعنى : أي شيء أراد إِ فتكون في موضع نصب بأراد قال ابن كيسان : وهو الجيد وقيل : ما اسم تام في موضع رفع بالابتداء وذا بمعنى الذي وهو خبر المبتدأ مع صلته وجوابه يكون على الأول منصوبا وعلى الثاني مرفوعا والإرادة نقيض الكراهة وقد اتفق المسلمون على أنه يجوز إطلاق هذا اللفظ على إِ سبحانه و { مثلا } قال ثعلب : منصوب على القطع والتقدير : أراد مثلا وقال ابن كيسان : هو منصوب على التمييز الذي وقع موقع الحال وهذا أقوى من الأول وقوله : { يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا } هو كالتفسير للجملتين السابقتين المصدرتين بأما فهو خبر من إِ سبحانه وقيل : هو حكاية لقول الكافرين كأنهم قالوا : ما مراد إِ بهذا المثل الذي يفرق به الناس إلى ضلالة وإلى هدى ؟ وليس هذا بصحيح فإن الكافرين لا يقرون بأن في القرآن شيئا من الهداية ولا يعترفون على أنفسهم بشيء من الضلالة قال القرطبي : ولا خلاف أن قوله : { وما يضل به إلا الفاسقين } من كلام إِ سبحانه وقد نقح البحث الرازي في تفسيره مفاتيح الغيب في هذا الموضوع تنقيحا نفسيا وجوده وطوله وأوضح فروع وأصوله فليرجع إليه فإنه مفيد جدا وأما صاحب الكشف فقد اعتمد ها هنا على عصاه التي يتوكأ عليها في تفسيره فجعل إسناد الإضلال إلى إِ سبحانه بكونه سببا فهو من الإسناد المجازي إلى ملابس للفاعل الحقيقي وحكى القرطبي عن أهل الحق من المفسرين أن المراد بقوله : { يضل } يخذل والفسق : الخروج عن الشيء يقال : فسقت الرطبة : إذا خرجت عن قشرها والفأرة من جحرها ذكر معنى هذا الفراء وقد استشهد أبو بكر بن الأنباري في كتاب الزاهر له على معنى الفسق بقول رؤية بن العجاج : .

(يهوين في نجد وغورا غائرا ... فواسقا عن قصدها جوائر) .

وقد زعم ابن الأعرابي أنه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق وهذا مردود عليه فقد حكى ذلك عن العرب وأنه من كلامهم جماعة من أئمة اللغة كابن فارس والجوهري وابن

الأنباري وغيرهم وقد ثبت في الصحيح عن النبي A أنه قال : [خمس فواسق] الحديث وقال في الكشف : الفسق الخروج عن القصد ثم ذكر عجز بيت رؤية المذكور ثم قال : والفسق في الشريعة : الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة انتهى وقال القرطبي : والفسق في عرف الاستعمال الشرعي : الخروج من طاعة الله D فقد يقع على من خرج بكفر وعلى من خرج بعصيان انتهى وهذا هو أنسب بالمعنى اللغوي ولا وجه لقصره على بعض الخارجين دون بعض قال الرازي في تفسيره : واختلف أهل القبلة هل هو مؤمن أو كافر ؟ فعند أصحابنا أنه مؤمن وعند الخوارج أنه كافر وعند المعتزلة لا مؤمن ولا كافر واحتج المخالف بقوله تعالى : { بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان } وقوله : { إن المنافقين هم الفاسقون } وقوله : { حيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان } وهذه المسألة طويلة مذكورة في علم الكلام انتهى