

دلائل الإعجاز

المعاني أولاً في نفسك ثم تحذو على ترتيبها الألفاظ في نطقك . وإنَّما لو فَرَضْنَا أن تخلو ألفاظ من المعاني لم يتصور أنَّ يجبَ فيها نظمٌ وترتيبٌ في غاية القوَّة والظهور . ثم ترى الذين لَهَجُوا بأمر اللفظ قد أَبَوْا إلاَّ أنَّ يجعلوا النظمَ في الألفاظ . فترى الرجلَ منهم يرى ويعلمُ أن الإنسانَ لا يستطيع أن يجيءَ بالألفاظ مرتَّبة إلاَّ من بعد أن يفكرَ في المعاني ويرتَّبَها في نفسه على ما أعلمناك ثم تفتشُ فتراه لا يعرفُ الأمرَ بحقيقته وتراه ينظرُ إلى حالِ السامع . فإذا رأى المعاني لا تقعُ مرتَّبةً في نفسه إلاَّ من بعد أن تقعَ الألفاظ مرتبة في سمعه نسيَ حالَ نفسه واعتبرَ حالَ مَنْ يسمعُ منه . سببُ ذلك قِصَرُ الهمة وضَعْفُ العناية وتركُ النظرِ والأنسُ بالتقليد . وما يُغْنِي وضوحُ الدلالةِ معَ مَنْ لا ينظرُ فيها . وإنَّ الصبحَ ليملاً الأفقَ ثم لا يراهُ النَّائمُ ومَنْ قد أطبقَ جفنه .

واعلمُ أنَّكَ لا ترى في الدنيا علماً قد جرى الأمرُ فيه بديناً وأخيراً على ما جرى عليه في علم الفصاحة والبيان . أما البديءُ فهو أنَّكَ لا ترى نوعاً من أنواع العلوم إلاَّ وإذا تأملتَ كلامَ الأولين الذين علَّموا الناسَ وجدتَ لعبارةٍ فيه أكثرَ من الإشارةِ والتصريحِ أغلبَ من التلويح . والأمرُ في علمِ الفصاحة بالضدِّ من هذا فإنَّكَ إذا قرأتَ ما قاله العلماءُ فيه وجدتَ جُلَّه أو كلَّه رمزاً ووَحْياً وكنايةً وتعريضاً وإيماءً إلى الغرض من وجهٍ لا يفتنُ له إلاَّ من غَلغل الفكرَ وأدقَّ النظرَ . ومن يرجعُ من طبعه إلى المعيةِ يَقْوَى معها على الغامضِ ويصلُ بها إلى الخفيِّ حتى كان بسلاً حراماً أن تتجلَّى معانيهم سافرةَ الأوجه لا نقابَ لها وباديةَ الصَّفحة لا حجابَ دونَها . وحتى كأنَّ الإفصاحَ بها حرامٌ وذَكَرَها إلاَّ على سبيل الكناية والتعريض غيرُ سائغ