

شرح العقيدة الطحاوية

قوله : (ليس بعد خلق الخلق استفاد اسم الخالق ولا بأحداثه البرية استفاد اسم الباري) .

ش : طاهر كلام الشيخ C أنه يمنع تسلسل الحوادث في الماضي ويأتي في كلامه ما يدل على أنه لا يمنعه في المستقبل وهو قوله والجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان أبدا ولا تبيدان وهذا مذهب الجمهور كما تقدم ولا شك في فساد قول من منع ذلك في الماضي والمستقبل كما ذهب إليه الجهم وأتباعه وقال بفناء الجنة والنار لما يأتي من الأدلة إن شاء الله تعالى .
وأما قول من قال بجواز حوادث لا أول لها من القائلين بحدوث لا آخر لها - فأظهر في الصحة من قول من فرق بينهما فإنه سبحانه لم يزل حيا والفعل من لوازم الحياة فلم يزل فاعلا لما يريد كما وصف بذلك نفسه حيث يقول : { ذو العرش المجيد * فعال لما يريد } . والآية تدل على أمور : .

أحدها : أنه تعالى يفعل بإرادته ومشئته .

الثاني : أنه لم يزل كذلك لأنه ساق ذلك في معرض المدح والثناء على نفسه [و] أن ذلك من كماله سبحانه ولا يجوز أن يكون عادما لهذا الكمال في وقت من الأوقات وقد قال تعالى : { أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون } ولما كان من أوصاف كماله ونعوت جلاله لم يكن حادثا بعد أن لم يكن .

الثالث : أنه إذا أراد شيئا فعله فان ما موصوله عامة أي : يفعل كل ما يريد أن يفعله وهذا في إرادته المتعلقة بفعله وأما إرادته المتعلقة بفعل العبد فتلك لها شأن آخر : فان أراد فعل العبد ولم يرد من نفسه أن يعينه عليه ويجعله فاعلا لم يوجد الفعل وإن أرادته حتى يريد من نفسه أن يجعله فاعلا وهذه هي النكتة التي خفيت على القدرية والجبرية وخطبوا في مسألة القدر لغفلتهم عنها وفرق بين إرادته أن يفعل العبد وإرادة أن يجعله فاعلا وسيأتي الكلام على مسألة القدر في موضعه إن شاء الله تعالى .

الرابع : أن فعله وإرادته متلازمان فما أراد أن يفعل فعل وما فعله فقد أرادته بخلاف المخلوق فإنه يريد ما لا يفعل [وقد يفعل] ما لا يريده فما ثم فعال لما يريد إلا أنه وحده .

الخامس : إثبات إرادات متعددة بحسب الأفعال وأن كل فعل له إرادة تخصه هذا هو المعقول في الفطر فشأنه سبحانه أنه يريد على الدوام ويفعل ما يريد .

السادس : أن كل ما صح أن تتعلق به إرادته جار فعله فإذا أراد أن ينزل كل ليلة إلى

سماء الدنيا وأن يجيء يوم القيامة لفصل القضاء وأن يري عبادہ نفسه وأن يتجلى لهم كيف شاء ويخاطبهم ويضحك إليهم وغير ذلك مما يريد سبحانه - لم يمتنع عليه فعله فإنه تعالى فعال لما يريد وإنما يتوقف صحة ذلك على اخبار الصادق به فإذا أخبر وجب التصديق وكذلك محو ما يشاء واثبات ما يشاء كل يوم هو في شأن سبحانه وتعالى .

والقول بأن الحوادث لها أول يلزم منه التعطيل قبل ذلك وأن الله سبحانه وتعالى لم يزل غير فاعل ثم صار فاعلا ولا يلزم من ذلك قدم العالم لأن كل ما سوى الله تعالى محدث ممكن الوجود موجود بإيجاد الله تعالى له ليس له من نفسه إلا العدم والفقر والإحتياج وصف ذاتي لازم لكل ما سوى الله تعالى والله واجب الوجود لذاته غني لذاته والغنى وصف ذاتي لازم له سبحانه وتعالى .

والناس قولان في هذا العالم : هل هو مخلوق من مادة أم لا ؟ واختلفوا في أول هذا العالم ما هو ؟ وقد قال تعالى : { وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء } .

[وروى البخاري وغيره عن عمران بن حصين B قال : قال أهل اليمن لرسول الله A : جئناك لنتفق في الدين ولنسألك عن [أول] هذا الأمر فقال : كان الله ولم يكن شيء قبله وفي رواية : ولم يكن شيء معه وفي رواية غيره] : وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء وخلق السماوات والأرض [وفي لفظ : ثم خلق السماوات والأرض] فقوله [كتب في الذكر] [يعني اللوح المحفوظ كما قال تعالى : { ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر } يسمى ما يكتب في الذكر ذكرا] كما يسمى ما يكتب في الكتاب كتابا .

والناس في هذا الحديث على قولين : منهم من قال : أن المقصود أخباره بأن الله كان موجودا وحده ولم يزل كذلك دائما ثم ابتداء أحداث جميع الحوادث فجنسها وأعيانها مسبوقة بالعدم وأن جنس الزمان حادث لا في زمان وأن الله صار فاعلا بعد أن لم يكن يفعل شيئا من الأزل إلى حين ابتداء الفعل كان الفعل ممكنا والقول الثاني : المراد إخباره عن مبدأ خلق هذا العالم المشهود الذي خلقه الله في ستة أيام ثم استوى على العرش كما أخبر القرآن بذلك في غير موضع وفي صحيح مسلم [عن عبد الله بن عمرو Bهما عن النبي A أنه قال : قدر الله تعالى مقادير الخلق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء] [فأخبر A أن تقدير هذا العالم المخلوق في ستة أيام كان قبل خلقه السماوات بخمسين ألف سنة وأن عرش الرب تعالى كان حينئذ على الماء] .

دليل صحة هذا القول الثاني من وجوه : أحدها : أن قول أهل اليمن جئناك لنسألك عن أول هذا الأمر وهو إشارة إلى حاضر مشهود موجود والأمر هنا بمعنى الأمور أي الذي كونه الله بأمره وقد أجابهم النبي A عن بدء هذا العالم الموجود لا عن جنس المخلوقات لأنهم لم

يسألوه عنه وقد أخبرهم عن خلق السماوات والأرض حال كون عرشه على الماء ولم يخبرهم عن خلق العرش وهو مخلوق قبل خلق السماوات والأرض وأيضا فإنه [قال : كان ا] ولم يكن شيء قبله وقد روي معه وروي غيره [والمجلس كان واحدا فعلم أنه قال أحد الألفاظ والآخرا رأيا بالمعنى ولفظ القبل ثبت عنه في غير هذا الحديث [ففي حديث مسلم عن أبي هريرة Bه عن النبي A : أنه كان يقول في دعائه : اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء] الحديث واللفظان الآخرا لم يثبت واحد منهما في موضع آخر ولهذا كان كثير من أهل الحديث إنما يرويه بلفظ القبل كالحميدي و البغوي و ابن الاثير وإذا كان كذلك لم يكن في هذا اللفظ تعرض لابتداء الحوادث ولا لأول مخلوق وأيضا : فإنه [يقال : كان ا] ولم يكن شيء قبله أو معه أو غيره [وكان عرشه على الماء وكتب في الذكر كل شيء] فأخبر عن هذه الثلاثة بالواو و [خلق السماوات والأرض] روي بالواو وبثم فظهر أن مقصوده إخباره إياهم ببدء خلق السماوات والأرض وما بينهما وهي المخلوقات التي خلقت في ستة أيام لا إبتداء خلق ما خلقه ا قبل ذلك وذكر السماوات والأرض بما يدل على خلقهما وذكر ما قبلهما بما يدل على كونه ووجوده ولم يتعرض لابتداء خلقه له وأيضا : فإنه إذا كان الحديث قد ورد بهذا وهذا فلا يجزم بأحدهما إلا بدليل فإذا رجح أحدهما فمن جزم بأن الرسول أراد المعنى الآخر فهو مخطئ قطعاً ولم يأت في الكتاب ولا في السنة ما يدل على المعنى الآخر فلا يجوز إثباته بما يظن أنه معنى الحديث ولم يرد [كان ا] ولا شيء معه [مجردا وإنما ورد على السياق المذكور فلا يظن أن معناه الإخبار بتعطيل الرب تعالى دائما عن الفعل حتى خلق السماوات والأرض وأيضا :] فقله A : كان ا ولا شيء قبله أو معه أو غيره [وكان [عرشه على الماء] لا يصح أن يكون المعنى أنه تعالى موجود وحده لا مخلوق معه أصلا لأن قوله [وكان عرشه على الماء] يرد ذلك فإن هذه الجملة وهي [وكان عرشه على الماء] إما حالية أو معطوفة وعلى كلا التقديرين فهو مخلوق موجود في ذلك الوقت فعلم أن المراد ولم يكن شيء من هذا العالم المشهود